

СОВРЕМЕННЫЕ ЕВРЕИ-ТЮРКОФОНЫ: КАРАИМЫ КРЫМА И ВОСТОЧНОЙ ЕВРОПЫ

DOI: <https://doi.org/10.36719/3005-3137/1/101-115>

Ярослав Пилипчук
Доктор исторических наук, старший преподаватель
Кафедры всемирной истории и археологии
Украинский государственный университет им. М.Драгоманова
Киев, Украина
pylypchuk.yaroslav@gmail.com
Orcid:0000-0002-9809-3166

Резюме

Данная статья посвящена исследованию истории караимов. Основу караимизма как течения в иудаизме заложил Анан бен Моше в VIII в. Реальным основателем караимизма как религиозного течения был Биньямен бен Моше Нахаванди в IX в. Вольнолюбивые идеи караимизма получили популярность среди евреев и на апогее популярности караимизма это течение исповедовало от пятой части до трети еврейской диаспоры. Из среды караимов происходили многие выдающиеся еврейские ученые. Окончательное оформление караимского канона произошло в XII-XIII вв. Народ караимов оформился из части еврейских мигрантов в Крым. Появление караимской общины в Луцке можно датировать началом XIV в., а в Галиче и Тракае в конце XIV в. Караимы Крыма поддерживали связи с караимами Волыни, Галичины и Литвы. В Крымском ханстве караимы имели привилегии не служить в войсках и занимались ростовщичеством. Центром караимской жизни в Крыму был Чуфут-Кале. После аннексии Крымского ханства русскими караимы стали подданными Российской империи. Делами караимов занималось «Духовное управление караимов Таврии и Одессы». Караимы в Российской империи желали получить отдельный от евреев статус. Вместе с тем, караимские ученые, такие как А.Фиркович, не отрицали своего еврейского происхождения. Формирование тюркской идентичности караимов и гипотезы о хазарских предках караимов произошло в XX в. благодаря работам С.Шапшала и С.Шишмана. Благодаря этому караимы избежали Холокоста. Современная караимская община живет в Тракае, Луцке и Крыму. Среди современных караимов заметно их возвращение к еврейским корням.

Ключевые слова: караимизм, караимы, евреи, Анан бен Моше, Биньямен бен Моше, Луцк, Тракай, Чуфут-Кале, Духовное управление караимов Таврии и Одессы, Авраам Фиркович, Серая Шапшал

MÜASİR TÜRKDİLLİ YƏHUDİLƏR: KRİM VƏ ŞƏRQİ AVROPA KARAIMLƏRİ

Yaroslav Pilipchuk
Tarix elmləri doktoru, baş müəllim
Dünya tarixi və arxeologiya şöbəsi
M. P. Dragomanov adına Ukrayna Dövlət Universiteti
Kiyev, Ukrayna
pylypchuk.yaroslav@gmail.com
Orcid:0000-0002-9809-3166

Xülasə

Bu məqalə karaimlərin tarixinin öyrənilməsinə həsr edilmişdir. Yəhudilikdə bir cərəyan olaraq karaizmin əsasları VIII əsrdə Anan Ben Moşe tərəfindən qoyulmuşdur. Dini bir cərəyan olaraq karaizmin əsl qurucusu IX əsrdə Benyamin Ben Moshe Nahavandi idi. Azadlıqsevər karaizm ideyaları yəhudilər arasında populyarlaşdı və karaizmin populyarlığının zirvəsi dövründə bu hərəkət yəhudi diasporasının beşdən üçdə birinə qədər tətbiq olundu. Bir çox görkəmli yəhudi alimi karaimlər mühitindən gəldi. Karaim kanonunun son formalaşması XII-XIII əsrlərdə baş verdi. Karaim xalqı, Krımdakı yəhudi köçkünlərinin bir hissəsindən

meydana gəldi. Lutskdakı karaim icmasının görünüşü XIV əsrin əvvəllərinə, Qaliç və Trakayda isə XIV əsrin sonlarına aid edilə bilər. Kırım karaimləri Voliniya, Qalisiya və Litva karaimləri ilə əlaqə saxladılar. Kırım xanlığı dövründə karaimlər orduda xidmət etməmək imtiyazına sahib idilər və sələmçiliklə məşğul idilər. Kırımdakı karaim həyatının mərkəzi Chufut-Kale idi. Kırım xanlığının ruslar tərəfindən işğalından sonra karaimlər Rusiya imperiyasının subyektləri oldular. Karaimlərin işləri ilə "Tavrida və Odessa karaimlərinin Ruhani İdarəsi" məşğul idi. Rusiya imperiyasındakı karaimlər yəhudilərdən ayrı bir status istədi. Eyni zamanda, A. Firkoviç kimi karaim alimləri yəhudi mənşəli olduqlarını inkar etmədilər. Karaimlərin türk kimliyinin və karaimlərin Xəzər əcdadları fərziyyəsinin formalaşması XX əsrdə baş verdi. S. Şapşal və S. Şişmanın əsərləri sayəsində. Bunun sayəsində karaimlər Holokostdan qaçdılar. Müasir karaim icması Trakya, Lutsk və Kırımda yaşayır. Müasir karaimlər arasında yəhudi köklərinə qayıdış nəzərə çarpır.

Açar sözlər: *karaitizm, karaitlər, yəhudilər, anan Ben Moshe, Binyamin Ben Moshe, Lutsk, trakai, Chufut-Kale, Tavria və Odessa karaitlərinin Ruhani İdarəsi, İbrahim Firkoviç, Boz Şapşal.*

MODERN TURKIC JEWS: KARAİTES OF CRIMEA AND EASTERN EUROPE

Yaroslav Pylypchuk

Doctor of Historical Sciences, Senior Lecturer

Department of World History and Archeology

Ukrainian State Dragomanov University

Kyiv, Ukraine

pylypchuk.yaroslav@gmail.com

Orcid:0000-0002-9809-3166

Summary

This article is devoted to the study of the history of the Karaites. The basis of Karaism as a movement in Judaism was laid by Anan ben Moshe in the 8th century. The real founder of Karaism as a religious movement was Binyamen ben Moshe Nahavandi in the 9th century. The freedom-loving ideas of Karaism became popular among Jews and at the apogee of the popularity of Karaism, this movement professed from a fifth to a third of the Jewish diaspora. Many outstanding Jewish scholars came from among the Karaites. The final formation of the Karaite canon occurred in the 12th-13th centuries. The Karaite people formed from a part of the Jewish migrants to Crimea. The appearance of the Karaite community in Lutsk can be dated to the beginning of the 14th century, and in Galich and Trakai at the end of the 14th century. The Karaites of Crimea maintained ties with the Karaites of Volyn, Galicia and Lithuania. In the Crimean Khanate, the Karaites had the privilege of not serving in the army and were engaged in usury. The center of Karaite life in Crimea was Chufut-Kale. After the annexation of the Crimean Khanate by the Russians, the Karaites became subjects of the Russian Empire. The affairs of the Karaites were handled by the «Spiritual Administration of the Karaites of Taurida and Odessa». The Karaites in the Russian Empire wanted to receive a status separate from the Jews. At the same time, Karaite scholars such as A. Firkovich did not deny their Jewish origin. The formation of the Turkic identity of the Karaites and the hypothesis about the Khazar ancestors of the Karaites occurred in the 20th century. thanks to the works of S. Shapshal and S. Shishman. Thanks to this, the Karaites escaped the Holocaust. The modern Karaite community lives in Trakai, Lutsk and Crimea. Among modern Karaites, a return to their Jewish roots is noticeable.

Key words: *Karaism, Karaites, Jews, Anan ben Moshe, Binyamen ben Moshe, Lutsk, Trakai, Chufut-Kale, Spiritual Administration of the Karaites of Tavria and Odessa, Avraham Firkovich, Seraya Shapshal*

Актуальность. Караимы являются одним из малочисленных народов. Они говорят на языке западнокыпчакской группы кыпчакских тюркских народов. Многие исследователи также связывали происхождение караимов с хазарами. Актуальность исследования состоит в том, что караимы являются одним из коренных народов Крыма. История караимов – это, прежде всего, конфессиональная и интеллектуальная история. Дискурс состоит в том, чтобы доказать еврейское происхождение караимов.

Аннотация. Основа караимизма как течения в иудаизме была заложена в VIII в. Вольнолюбивые идеи караимизма получили популярность среди евреев, и на апогее

популярности караимизма это течение исповедовало от пятой части до трети еврейской диаспоры. Народ караимов оформился из части еврейских мигрантов в Крым. Караимы в Российской империи желали получить отдельный от евреев статус. Формирование тюркской идентичности караимов и гипотезы о хазарских предках караимов произошло в XX в. благодаря работам С.Шапшала и С.Шишмана. Благодаря этому караимы избежали Холокоста. Современная караимская община живет в Тракае, Луцке и Крыму. Среди современных караимов заметно возвращение к их еврейским корням.

Методы. В исследовании использованы проблемно-хронологический, историко-генетический и сравнительный метод.

Введение. Одним из малочисленных тюркских народов являются караимы. Они говорят на языке западнокыпчакской группы кыпчакских тюркских народов. Многие исследователи также связывали происхождение караимов с хазарами. Реально караимы связаны своим происхождением с религиозным движением караимизм среди евреев. Истории караимов посвятили свои исследования Т. Харивайнен, Ф. Миллер, О. Штанько, Д. Прохоров, А. Ткачев, Л. Чинова, Д. Потехин, М. Кизилов, С. Шишман, И. Синани, Т. Леви-Бабович, Г. Акнезер, Д. Шапира, Ц. Анкори, Д. Фельдман [Hairivainen 2003 a; Hairivainen 2003 b; Miller 2003; Штанько 2019; Прохоров 2018; Прохоров 2021; Потехин 2016; Ткачев 2023; Чинова 2003; Потехин; Кизилов 2011; Kizilov 2015; Szysysman 1980; Синани 1890; Леви-Бабович 1913; Shapira 2003a; Shapira 2003b; Aknezier 2003; Aknezier 2018; Ankori 1959; Фельдман 2016]. Задачей данной статьи является исследование истории караимов.

Л.Чинова считает, что караимство возникло в VIII в. в Багдаде. Основателем этого направления стал Анан Ганаси бен Давид. Он был выходцем из богатой еврейской семьи. Будучи богословом, он объединил вокруг себя часть багдадских евреев. В это направление объединились саддукеи, фарисеи и ессеи, которые занимали антираббанистскую позицию. Ананиты считали, что единственным источником еврейского права и вероучения может быть только «Танах» («Пятикнижье»). Слово «караим» можно отождествить с еврейским словом «карай» (читающий). Багдадские раббаниты обвинили Анана Ганаси в ереси. В период с VIII по X вв. существовали разрозненные группы тифлиситов, юдганитов, исфаханитов, маликитов, которые не признавали истинности Талмуда. Одной из наиболее многочисленных из таких групп стали ананиты. Анан бен Давид написал на арамейском языке книгу «Сефер га-мицвот». Он запретил своим ученикам употребление мяса и настаивал на строгом соблюдении шаббата. Анан бен Давид никогда не называл себя караимом. Наименование караим утвердилось в IX в. М. Кизилов считает истинным основателем караимизма Биньямина бен Моше Нахавенди. Учение Анана Ганаси бен Давида состояло в том, что каждый должен найти индивидуальный путь к Господу, человек имеет право искать истину самостоятельно, ему надлежит брать из «Священного Писания» то, что он считает правильным, духовенство не имеет права требовать, чтобы верующие следовали священнослужителям, ритуал не имеет большого значения, существует бессмертие души и справедливое воздание в потустороннем мире. Анан Ганаси бен Давид считал, что существует один бог и что Моисей, Иисус и Мухаммед были равноапостольными пророками. Ветхозаветный иудаизм он совмещал с идеями христиан и мусульман. Анан Ганаси бен Давид проповедовал аскетизм. Он также проповедовал благотворительность и милосердие. Среди караимов не было нищих, но они были небогатыми людьми. Алтарь караимского храма кенасы был обращен к Иерусалиму, как и михраб мечетей к Мекке. Пол храма был устлан коврами, перед молитвой караимы подобно мусульманам осуществляли омовение и снимали перед входом обувь. Антропоморфные образы были заменены символами. О персоне Анана Ганаси бен Давида упоминали ал-Масуди, ал-Шахристани, ал-Макризи. В начале IX в. караимизм нашел сторонников на Ближнем Востоке, северной Испании и Византийской империи, на Балканах и в Восточной Европе. Заслуга систематизации караимского вероучения принадлежала Биньямину бен Моше Нахавенди в

IX в. Термином «бнэй микра» он называл евреев, не признавших Талмуд, а термином «бнэй Мишна» («сыновья Мишны») он называл евреев-раббанитов. X в. стал временем консолидации караимской общины. Это было время, когда караимского толкования иудаизма придерживалось от 20 до 30 % членов еврейского населения мира. Сильный удар по караимизму нанес багдадский ученый ребе Саадия Ганон, который написал несколько полемических трактатов против караимов. Строгие последователи доктрины Анана Ганаси бен Давида переселились в Палестину. Они вели там строгую аскетическую жизнь. Там они подверглись ассимиляции со стороны фанатичных мусульман. Они жили в Рамле и Иерусалиме. В Палестине движение караимов приобрело сионистский характер. В 1099 г. караимы Иерусалима вместе с мусульманами и евреями-раббанитами были перебиты крестоносцами. Они смогли вернуться назад только в 1187 г., когда Салах ад-Дин Аййуби занял Иерусалим. Свободные же трактовки караимской доктрины вели к центробежным тенденциям. Караимизм был галутоцентрическим движением (направленным на еврейскую диаспору). Выжили только те караимы, которые придерживались золотой середины в интерпретации караимизма. Центр духовной жизни караимов после падения Иерусалима был перенесен в Испанию и Египет. В Каире жил выдающийся караим поэт Моше бен Аврахам Дари. В Кастилии король под влиянием общины раббанитов в 1177 г. запретил караимизм. Раббанистско-караимский конфликт привлек внимание Моше бен Маймона, более известного как Маймонид или Рамбам. В его время получили распространение смешанные раббанистско-караимские браки. Маймонид пришел к выводу, что караимский обряд заключения брака соответствует галахическим нормам, но обряд расторжения брака у караимов не соответствовал галахе. После смерти Маймонида смешанные браки раббанитов и караимов стали редкостью, так как создавали юридические сложности. В IX-X вв. караимские авторы занимались грамматикой иврита. Среди караимов вырос выдающийся еврейский грамматик Абу-Аль Фарадж Харун. Караимский автор Даниель бен Моше ал-Кумиси из персидского города Кум, пожалуй, был одним из первых сионистов. Он указывал, что долгом каждого еврея является алия в Эрец Исраэль. Переехав в Палестину, Даниель бен Моше ал-Кумиси основал там движение «Авелей Цион». Египетский караимский поэт Моше Дари писал стихи на древнееврейском. В XII-XV вв. центром интеллектуальной жизни караимов стала Византийская империя. На иврит с арабского переводятся сочинения. Наиболее выдающимися сочинениями византийских караимов были «Эшкол Хакофер» Иехуды бен Элияху Хаддаси, «Сефер ха-мивхар» Ахарона бен Йосефа ха-Рофе, Ахарона б. Элияху из Никомедии, которого называли «Караимским Маймонидом» и который написал «Ган Эден», «Кетер Тора», Эц Хаим». Отрицая «Талмуд», караимы буквально трактовали «Танах». Караимизм отличался неприятием «Талмуда» и талмудических предписаний. Религиозный календарь караимов основывался на визуальном наблюдении за луной, в то время как раббаниты его математически высчитывали. Караимский Новый Год назывался Йом Труа, но не Рош га-шана. Йом Труа праздновался один день, а не два как у раббанитов. В конце XV в. Элияху бен Моше Башьячи и его ученик Калед Афендополо сформулировали 10 принципов караимизма. Это был строгий монотеизм, Моисей, посланный Господом Пророк, Тора учение, посланное Богом. С XII в. прекращается период миссионерства караимов и их общины консолидируются, чтобы сохранить свою самобытность. Караимские общины активно взаимодействуют между собой. Религиозную общину с тех времен характеризует строгая обрядность, которая была похожа на доталмудический иудаизм и ислам. В результате была сформирована система религиозных ограничений, которая контрастировала с духом свободы, который проповедовал Анан Ганаси. Упорядоченную литургию у караимов создал Аарон Старший из Солхата в XIII в. Подготовленный им молитвенник был в 1528-1529 гг. напечатан в Венеции. Караимы осуществляли паломничество в пещерную кенасу в Иерусалиме. Мусульманский фатализм повлиял на караимов. У них есть понятие кысмет – судьба. Караимы вели летоисчисление от Создания Мира подобно евреям-раббанитам и

христианам. Святым днем считалась суббота, а также большие праздники Песах, Шавуот, Йом Теруах, Йом Кипур, Хаг Гассуккот, Пурим. Главным в территориальных общинах караимов был гахам. Гахам был главным в религиозных и судебных делах, но не вмешивался в административные и военные дела. А. Фиркович считал, что евреи появились в VI в. до н. э. и основали крепость Села-Гагиегудим. Они исповедовали иудаизм доталмудического образца. Когда в Крым пришли тюрки, то евреи переняли у них язык. Хазары переняли иудаизм у крымских иудеев. Смешавшись с хазарами, крымские евреи дали начало новому этносу – караимам. Утверждая приход евреев в Крым еще до нашей эры, А. Фиркович пытался снять с караимов обвинение в распятии Иисуса Христа. В дальнейшем русские востоковеды В. Григорьев и В. Смирнов выдвинули теорию о хазарском происхождении караимов. Эта гипотеза стала популярна среди самих караимов в XX в. С. Шапшал предложил считать караимов отдельным тюркским народом. А. Гаркави обвинял А. Фирковича в подделке исторических документов и фабрикация истории караимов. Б. Штерн, Д. Хвольсон, С. Пинкер поддержали идею А. Фирковича о раннем проникновении евреев в Крым. В то же время А. Гаркави, А. Куник, Г. Штрак датировали появление евреев в Крыму в I-II вв. н. э. или относили их появление временем Хазарского каганата. С. Дубнов и Д. Маггид датировали появление караимов в Крыму XII-XIII вв., однако не исключали их существования в хазарское время. Л. Чицова отмечала, что первое достоверное сообщение о караимах в Крыму датируется XII в., когда Раби Петахья из Регенсбурга побывал в Крыму. В то время в степном Крыму жили кыпчаки. Евреи же, встреченные в Крыму Петахьей, были похожи по обычаям на евреев-ананитов. М. Кизилев относит появление евреев в Крыму к эпохе правления в Понтийском царстве Митридата VI Евпатора. Это были анатолийские евреи. Святой Иероним указывал на евреев-изгнанников в конце IV – начале V в. Это были евреи, переселенные из Иудеи на Боспор после восстания Бар-Кохбы римским императором Адрианом. Еврейские общины существовали в Херсонесе, Пантикапее, Горгии, Пантикапее. Также малочисленные еврейские общины проживали в Партените и Судак. На стеллах из Крыма изображались менора, шофар, лулав, этрог. Д. Хвольсон датировал надгробные плиты из Партениты временем между II и VII-IX вв. Э. Соломник отмечала, что иудейские памятники с семисвечниками из Крыма были созданы в IV-V вв. евреями и в VIII-IX вв. прозелитами-хазарами. М. Кизилев оспаривает это и датирует таманские иудейские плиты III-V вв., он указывает, что они были написаны на иврите. Феофан Исповедник называл евреев наиболее многочисленным населением Фанагории. Ибн ал-Факих упоминал о городе Самкуш ал-Йахуд. При этом Ибн ал-Факих отличал евреев от хазар. М. Кизилев указывает, что таманские памятники оставили сами евреи, а не хазары. Все крымские плиты с изображением семисвечника синхронны и стилистически похожи на таманские. На крымских надписях находились надписи на иврите. Иудейское надгробие каваров в Челарево в Паннонии отличалось от крымских и таманских плит. При византийских императорах Феодосии II, Зеноне, Юстиниане I положение евреев ухудшилось, и часть евреев переселилась в Крым и на Таманский полуостров. На эти территории также переселялись ираноязычные евреи из Эраншахра Сасанидов. В 874 г. попытка крестить евреев была предпринята императором Василием I из Македонской династии, а в 943-944 гг. регентом Романом I Лакапином. Множество евреев в 943-944 гг. спаслись бегством в Хазарский каганат. Хазары были обращены в иудаизм в 60-х гг. IX в. Хазары придерживались раббанистической версии иудаизма. Интересны сведения Менахема бен Шломо, который в XVIII в. написал на идише сочинение «Шээрית ישראל», что каган хазар сначала был склонен принять караимство, но предпочел ему раббанистический иудаизм. Иудаизм был принят в Хазарии исключительно аристократией. Простолюдины исповедовали христианство, ислам и шаманизм. С территории Хазарского каганата отсутствуют памятники с выраженной иудейской символикой. После падения Хазарского каганата евреи с территории бывшего каганата проявляли некоторую активность. В документах из Каирской

генизы указываются мессианские движения со стороны местных евреев. В период с 1094 по 1121 гг. действовали два еврейских псевдо-мессии – Соломон бен Дуги и его сын Менахем. Они начали свою деятельность в горах Хазарской земли. Менахема Я. Манн отождествил с Давидом бен Рои с территории Курдистана. О Давиде говорилось, что он происходил с территории Хазарии и первым использовал «Звезду Давида» как символ иудаизма. Другой документ из Каирской генизе говорит о мессианском движении евреев в 1096 г. Из Хазарии вышло семнадцать общин, которые вступили в общение с еврейскими общинами Византийской империи. Нужно сказать, что в Византии караимская община формировалась вследствие эмиграции караимов при императоре Македонской династии из Сирии и Палестины. Влияние палестинских караимов было сильным на византийских караимов. Караимы поселились на Кипре. В XI в. лидером византийских караимов был Тобиас бен Моше. Большая караимская община находилась в Трапезунте. Караимы присутствовали в Амасии на момент завоевания ее турками в 1075 г. Также они проживали в Гангре в Пафлагонии и Анкире. В XI в. караимский ученый Ехуда Хадасси проживал в Константинополе. В Крым караимы попадали из Никомедии. Одним из известных никомедийских караимов был Аарона бен Элия, который был юристом и философом. Караимская община присутствовала и в Салониках. Местный раббанитский полемист Тобиас бен Елизер происходил из Кастории и выступал с антикараимскими речами. Вениамин Тудельский указывал на присутствие в середине XII в. караимов в Салониках. Караимы присутствовали и в Адрианополе. В 1455 г. часть стамбульских караимов по приказу османского султана Мехмеда II переселились в Эдирне. Тобиас бен Моше утверждал о проживании караимов в Атталии, Кипре, Константинополе, Никомедии, Амасии, Адрианополе Салониках, Гангре, Трапезунде, Эдессе. В Константинополе проживало 10 тыс. раббанитов и 2,5 тыс. караимов. В Пере проживало 15 тыс. раббанитов и 3750 караимов. Одними из известных византийских караимов были Даниель ал-Кумиси, Салман бен Ерухам, Яфет бен Али. Все трое были мигрантами из Палестины. Экономической нишей караимов, как и у евреев, была транзитная торговля. Также они были заняты в производстве текстильной продукции и ростовщичестве. Византийские евреи поддерживали связи с караимской общиной Иерусалима и академией Бахтави. В 40-50-х гг. XI в. расцвела караимская литература Византийской империи. Караимы знали среднегреческий византийский язык, иврит и арабский. Одним из известных авторов был Яков бен Реувен. В XV в. в Османской империи жили караимские юристы Аарон бен Елия и Елия Башьячи. Караимы взаимодействовали с евреями-раббанитами Византийской империи в XII-XIII вв. и находились с ними в дискуссии о вероучении. Они спорили также о религиозном календаре. Жизнь евреев Херсонеса описана в «Житии Евстратия Постника», где говорилось о том, что в 1096-1097 гг. киевский монах Евстратий и 50 других жителей Киева были проданы в рабство одному из херсонских евреев. Согласно «Житию Евстратия Постника» еврей-работорговец требовал, чтобы Евстратий отказался от христианства, однако монах выдержал все муки. Мучивший его работорговец по приказу византийского императора был повешен на дереве. Прочие евреи Херсонеса были либо изгнаны из города, либо приняли христианство. Новая волна переселенцев-евреев в Крым хлынула после Первого, Второго и Четвертого крестовых походов, когда евреи в Европе и Византийской империи подверглись гонениям. Раби Петахья из Регенсбурга в период между 1177 и 1187 гг. в Эрец Кедар встретил неких евреев, которых он назвал миним. Сектанты жили среди кедаров. Эрец Кедар это Дешт-и Кыпчак, а кедары это кыпчаки. Сам Крым Петахья Регенсбургский называл Эрец Козария. В. Вихнович считал, что Петахья встретился с остатками хазарских евреев. Ц. Анкори же считает, что Петахья встретился с предками современных караимов. В сочинении Йакуба ал-Киркасани «Книга огней и вышек» написаном в X в. говорилось, что евреи раскололись на протокараимов и протораббанитов еще во времена царства Израиля. Сторонники рабинизма последовали за царем Иудеи Реховамом (Ровоамом), в то время как

протокараимы последовали за Иеровавом (Яровавом) царем Израиля. Эту версию приняли поздние караимские авторы как, например, Симха Луцкий в XVIII в. В раббанистических источниках же возникновение караимизма связывалось с деятельностью Анана бен Давида. В XIII в. число караимов в Крыму возросло. Йоган Шильтбергер в XV в., описывая свои путешествия, говорил о том, что встретил в Каффе евреев двух родов. Караимские общины были не только в Каффе, но и в Солхате, Кырк-Эре, Мангупе. В истории караимов особое место занимает крепость Кырк-Эр (Чуфут-Кале). Эту крепость караимы считали своим родовым гнездом. В 1299 г. Кырк-Эр был razорен войсками Ногай. В XV в. Кырк-Эр стал ставкой крымских ханов. Девлет-Берды и Хаджи-Гирей предоставили льготы населению города. Лишь на рубеже XVI-XVII гг. Кырк-Эр стал называться Чуфут-Кале (Еврейской крепостью). До этого времени в крепости жили общины мусульман, армян, православных, караимов. Комендантом Чуфут-Кале до середины XVII в. был крымский татарин. До 70-х гг. XVIII в. в Чуфут-Кале проживала небольшая община армян. Только с конца 60-х гг. XVII в. комендантами Чуфут-Кале ставали караимы. Великий князь литовский Витовт поселил 383 семьи караимов, которые переселились из Крыма в Тракае. В Галиче было поселено 180 караимов. Караимы называли Галич Турлою, по названию реки Днестр. А. Леонович указывал, что караимы поселились в Луцке в 1477 г. Я. Дашкевич указывал, что караимы поселились в Луцке еще в 1317 г. Караимы в Галиче и Луцке говорили на одном наречии и оно называлось Луцко-Галицким. Первое документальное упоминание караимов в Луцке датируется 1506 г. Великий князь литовский и король польский Сигизмунд I в том году дал привилегий евреям-раббанитам и караимам не платить налог чинш. В 1629 г. в Луцке было 31 караимских домохозяйств. С августа 1569 г. караимы Луцка находились под юрисдикцией волынского воеводы. В конце XVIII в. в Чуфут-Кале переселились из Мангупа караимы. На момент аннексии Крыма в Чуфут-Кале жили только караимы и их было 200 домов. Небольшие общины караимов находились в Солхате и Каффе. Крымские ханы традиционно предоставляли караимам Чуфут-Кале тарханные ярлыки. При этом в оригинале крымские ханы предоставляли тарханный ярлык народу иудейскому. В 1794 г. караимы в письме фавориту российской императрицы Екатерины II А. Зубову просили сравнить их в правах с крымскими татарами. В 1795 г. императорским рескриптом караимы были освобождены от платежа двойных податей. В 1804 г. в Таврической губернии была проведена перепись. Караимы в этой переписи назывались евреями-караимами. В 1827 г. караимы получили освобождение от военной службы. В 30-х гг. XIX в. караимы настаивали на своем коренном отличии от евреев. В 1837 г. они получили религиозное самоуправление. Караимы имели типично европеоидный антропологический тип, с небольшой монголоидной примесью. Караимы Крыма говорили на особом тюркском языке – караимском – который относился к кыпчакским языкам. С конфессиональной точки зрения караимизм был синкретической религиозной системой. Будучи изгоями среди евреев, караимы объединялись по принципу своего особого вероисповедания. Караимы несли в тюркскую среду учение Анана бен Давида. В антропонимике караимов преобладали женские тюркские имена. Кухня караимов также имела в себе тюркские признаки. Караимы Литвы были тесно связаны с караимами Крыма. В 1398 г. из Крыма в литовские земли переселилось 300-400 семей караимов. Караимы были поселены в замке Тракай. Позже караимы попали в Луцк и Галичину. В Львове караимская община существовала до 1475 г. С 1692 по 30-е гг. XIX в. караимы жили в галичском местечке Кукизов. Сюда перевел караимов король Речи Посполитой Ян III Собеский. В Литве караимы жили кроме Тракая в Биржай, Паснализе, Науяместисе, Паневежисе. Самым ранним правовым актом, определяющим правовой статус караимов, на этих территориях был акт Казимира от 1441 г. Город Тракай стал административным и духовным центром караимов в Литве. На должность войта избирались самые образованные караимы. Караимский язык был распространен в Галиче, Тракае, Вильнюсе, Паневежисе, Евпатории, Симферополе, Феодосии. Караимский имел три диалекта. Западными диалектами

были тракайский и галичский диалекты, а восточным – диалект крымских караимов. К тюркским чертам караимов антропологи относили брахицефальность, косые глаза и выступающие скулы. С евреями караимов сближали большие нос и рот, а также ранняя и большая волосатость лица и тела. Караимская интерпретация библейских предписаний отличалась от раввинистической и была сформирована средневековыми караимскими авторами. «Катув» («Писание») было буквальным и дословным пониманием «Библии», был запрет на добавление или искажение библейских заповедей. Хеккеш – галахические и религиозные постановления, сформулированные по аналогии. Эда – традиции и обычаи, принятые по общему согласию общины, а потому являются истинными. Совокупность традиций и обычаев, передаваемых из поколения в поколение. В караимской традиции га-атака (предание) или сзевель га-йеруша (тягота наследия). В караимском учение было некоторое противоречие. Полагаясь на текст Библии, тем не менее караимы внесли в традицию целый ряд своих унаследованных постановлений. Уже с XII в. караимы изменили свое отношение к Талмуду. Не считая Талмуд «Устной Торой», данной Моше на Горе Синай, тем не менее караимы начали исследовать Талмуд. Они критично подходили к его содержанию и не принимали на веру все, что в нем написано. Тем не менее, караим Ниссим бен Ноах считал, что изучение Талмуда и Мишны являются обязательством каждого караима. Караимские авторы Тувия бен Моше и Калев Афендопуло стали говорить о том, что Талмуд является объединенным продуктом караимской и раввинистической традиций. Талмуд изучали в XIX в. караимы в Крыму, Литве, Польше. О чтении раввинистической литературы и Талмуда свидетельствовали многие караимские источники. Таким образом, караимская литература стала противоречить своим же постулатам. Шаббат проводили караимы в темноте и без пышных трапез. Запрещалось возжигание огня в домах в шаббат. Это приводило к проблемам для караимов, живущих в Центральной и Восточной Европе в зимнюю пору. Караимы вопреки запрету иудаизма смешивали мясную и молочную пищу, не омывая только козленка в молоке. Караимы перед входом в кенасу снимали обувь, а также ритуально омывали руки. При ритуальном забое скота караимы произносили религиозные формулы, отличные от раввинистических берахот. Караимы не использовали для ритуального очищения помещение микве, не надевали во время молитвы тефиллин, не прибавляли к дверям амулеты-мезузы. Караимы запрещали допустимые в авраамическом иудаизме браки между близкими родственниками. Для того, чтобы считаться караимом нужно было иметь караимских мать и отца, а не как в раввинистическом иудаизме для того, чтобы считаться евреем, нужно было иметь только мать-иудейку. При этом дети от брака караима и караимки могли считаться караимами только при факте принадлежности к караимской вере. Ко времени поселения караимов в Центральной и Восточной Европе караимы жили в Персии, Ираке, Сирии, Палестине, Египте, Византийской империи и на Кавказе. Самый ранний источник, говорящий о караимах в Крыму, датировался 1278 г. Среди найденных А. Фирковичем документов были документы на еврейско-персидском языке бухарских евреев. Караимская община появилась в Солхате благодаря переселению караимов из Персии, Кавказа и Центральной Азии. Караимы селились в золотоордынских поселениях в Крыму. Когда татары начали экспансию в Западный Крым, туда же начали переселяться караимы. Среди имен первых караимов в Чуфут-Кале были популярны татарские имена Токтамыш и Парлак. Приблизительно в одно время с караимами в Крым начали прибывать армяне. К началу XV в. в Тракае, Луцке, Львове уже присутствовали караимы. Местные караимы говорили на караимском этнолекте кыпчакского языка. Бог в «Караимском молитвеннике» обозначался как Тенри. Язык караимов Восточной Европы был исключительно близок к татарскому языку «Кодекс Куманикос» и был одним из западнокыпчакских языков. В свой язык караимы добавляли многочисленные гебраизмы. Так же и армяне в армяно-кыпчакский язык прибавляли христианские термины и армянские слова. Армяно-кыпчакский и караимский были близкими языками в кыпчакской группе.

Только армяне применяли армянский шрифт, а караимы еврейское письмо. Караимский этнолект, кроме армяно-кыпчакского, был близок гагаузскому, крымскотатарскому, балкарскому, кумыкскому. Большинство в иудейских общинах Чуфут-Кале и Мангупа составляли караимы. В XIV-XV вв. караимы присутствовали в Солхате, Кырк-Эре и Мангупе, а в XVI-XVII вв. присутствовали в Гезлёве и Карасубазаре. В 1278 г. в Солхате был календарный спор между местными раббанитами и караимами. Об этом писал Аарон бен Йосиф Га-Рофе. Раббаниты и караимы спорили о том, когда стоит начинать месяц Тишри. В 1358 г. раббанит из Солхата Авраам Къырыми написал трактат «Сфат га-эмет» («Язык истины»), в ответ на просьбу своего ученика Хизкияу бен Эльханана. Когда столицей Крымского ханства стал Кырк-Эр, значение его общин возросло. В то же время караимская и раббанитские общины Солхата утратили свое значение. В гемуззской Каффе караимы жили в одном квартале с раббанитами. Караимы из Каффы поддерживали отношения со своими братьями из Киева. После 1475 г. в рамках сюргона каффинских караимов переселили в Стамбул. В первой четверти XVI в. живущий в Каффе караим Шмуэль бен Нахаму написал первое художественное сочинение. Значительная караимская община проживала в османском Кеффе в XVII-XVIII вв. В Крым киевские караимы попали несколькими путями, одним из которых был полон 1482 г. пригнанный Менгли-Гиреем. В 1495 г. в Крым прибыла еще одна волна переселенцев-караимов, которых изгнал великий князь литовский Александр Казимирович. Хана бат Яков в эпитафии 1509 г. упоминался как ми-грушэй Манкерман (из киевских изгнанников). Киевские караимы рассматривались своими соплеменниками как отдельная территориальная группа. В первой половине XVII в. с уходом ханской администрации из Кырк-Эра он утрачивает свое экономическое и политическое значение. Город начинает называться Чуфут-Кале. Крымские татары называли этот город кала-и ягудиан (крепость евреев). Эвлия Челеби побывавший в Чуфут-Кале в 1666 г. писал об отсутствии здесь ханской администрации. Сюзеренами Чуфут-Кали были беки из крымскотатарского рода Яшлау. Древнейшим документом, подтверждающим права жителей Чуфут-Кале, был ярлык Бахадыр-Гирея от 1637 года. Документ выданный Менгли-Гиреем и Саадет-Гиреем в 1720 г. свидетельствует о выплате дани чуфуткалинскими евреями и армянами яшлаускому бею Шах-Мурзе. В Чуфут-Кале содержались самые высокопоставленные пленники. Караимская община Чуфут-Кале в XVII в. считалась одной из самой преуспевающих. С 30-х гг. XVIII в. в Чуфут-Кале действовала караимская-типография. В период 1666-1670 гг. в Чуфут-Кале проживал караимский поэт из Деражно Йосиф бен Йешуа Га-Машбир. Написанное его правнуком Симхой Исааком Луцким сочинение «Меират Эйнаим» в 1750 г. характеризует караимскую общину Чуфут-Кале как главную в Восточной Европе. В этом городе проживало 1200-1500 караимов. Памятниками мангупских караимов были заключенные ими брачные договоры. Некоторые мангупские караимские документы были переписаны местным караимом Яковом бен Мордехаем. В 1632-1634 гг. по заказу состоятельного луцкого караимы Яков бен Мордехай переписал рукопись перевода книги Неемии на караимский язык. Эмиграция части польских караимов в Крым подтверждается надгробной плитой галичского мигранта Йешуа бен Шмуэля, умершего в 1705 г. в Мангупе. Он был газзаном (главой) местной караимской общины. Следующими газзанами на Мангупе были учитель Яков и его сын Авраам бен Яков. Последний умер в 1713 г. В 80-х гг. XVII в. в Мангупе жил Исаак ученик меламеда Элияу. На Мангупе была караимская кенаса. Некрополь в Табана-дере в Мангупе был значительно меньше, чем некрополь Чуфут-Кале. Мангупский некрополь составлял немногим больше тысячи надгробий. В связи с нападениями на Крымское ханство запорожских казаков Мангуп сохраняет значение неприступной крепости. В 1629 г. однако Мангуп был взят запорожцами, о чем писал армянский летописец Хачатур Кафаэци. Яков бен Мордехай упоминал о внутренних усобицах в Крымском ханстве в 1684 г. сообщая о том, что город в том году был осажден калгой Девлет-Гиреем, который хотел взять в плен укрывавшегося в

Мангупе Хаджи-Гирея II. Мангуп также пострадал от эпидемии чумы в 1628-1629 гг. В 1793-1794 гг. Мангуп был покинут жителями. Жители города были выселены властями Российской империи. Симха из Мангупа посвятил этому событию свое стихотворение. Мангупские караимы переселились в Чуфут-Кале и Гёзлёве (Евпаторию). Представитель крымских татар Адиль-бей Балатуков соскабливал караимские надписи с могильных камней. Самый ранний караимский памятник в Гёзлёве датирован 1593 г. Фиркович упоминает о караимских надгробиях датированных в XVII и XVIII вв. В 1589 г. запорожцы громили Гёзлёв. Шмуэль бен Давид в 1641 г. совершил путешествие из Гёзлёва в Палестину. До 1669 г. газаном местных караимов был Йосиф бен Аарон. В 1685 г. в Гёзлёве жил Исаак бен Элияу. Население Гёзлёва составляло 6-7 тыс. человек среди которых много было христиан и караимов. Первые данные о караимах в Карасубазаре датируются XVII в. Караимы также проживали в Тепе-Кермене и селах Чабак, Коксю, Таш-Ярган, Ягмурчук, Отуз, Буюк-Озенбаш. Марцин Броневский в 1578 г. говорил об еврейской общине в Балаклаве. Поздние караимские авторы Аарон Луцкий и Соломон Бейм утверждали, что караимы жили в пещерном городе Инкерман. Караимская община в Крыму называлась на иврите кэхила и джемаатом на крымскотатарском языке. Общиной управлял верховный газзан. Помощником газзана был шаммаш (служба) и митпалель (проповедник). Финансовыми делами заведовал староста-габбай, образованием – меламмед, погребением – хевра кадиша. Караимы, как и другие иноверцы в Крымском ханстве имели особое правовое положение и несли повинности. Положением караимов и раббанитов в Крымском ханстве в целом было схожим с положением их единоверцев в Османской империи. С XVII в. караимы могли ставить казначеями в Крымском ханстве. В 1644 г. казначеем был Бераха караим из Чуфут-Кале. Француз Обри де ля Мотрэ писал об иудее Аврааме бен Йосие как о главе ханского монетного двора. Авраам бен Йосия был отцом Шмуэля бен Авраама который был главой монетного двора при хане Крым-Гирее в 1768 г. Шмуэль бен Авраам был членом влиятельного купеческого клана Челеби-Синани. Представитель этого клана Бинъямин бен Шмуэль-ага был финансовым советником и главой монетного двора при хане Шахин-Гирее, который был последним Гиреем, правящим в Крыму. Управление крымскотатарским монетным двором до аннексии Крымского ханства Российской империей было в руках клана Челеби-Синани. На чуфуткалинских караимов же был наложен ряд запретов. Они должны были жить только на территории Чуфут-Кале и им запрещалось селиться на мысу Бурунчак, который был ханским куруком. Караимам не позволялось носить оружие и ездить на конях. Смягчение этого правила произошло лишь незадолго до 1783 г. В то же время, караимы Чуфут-Кале были освобождены от строительной повинности. В 1764 г. крымский хан Крым-Гирей вымогал у евреев и караимов значительные суммы денег и принудил бесплатно работать при строительстве дворца в Ашлама-дере. Шмуэль Ата был посажен Крым-Гиреем в тюрьму на три месяца. Хан принуждал его перейти в ислам, но увидев его твердость в своей вере Крым-Гирей вознаграждал его. В 1777 г. Шахин-Гирей начал взимать с караимов незаконные дополнительные платежи в дополнение к джизье и хараджу. Претендент на крымский престол Девлет-Гирей также обложил караимов контрибуцией. До 1783 г. караимы судились с крымскими армянами и греками. Отношения же между караимами и раббанитами были дружественными. 75 % иудеев Крыма составляли караимы и только 25 % раббаниты. Караимские переселенцы в Крым переняли кыпчакский язык от татар. Иврит же был языком литургии и применялся в религии. Только в 20-30-е гг. XX в. языками литургии у караимов стали караимский и крымскотатарский. С 1911 г. по просьбе караимов молитвенный дом начал называться в Российской империи кенасой, а не синагогой как раньше. Кенасы были в каждом крупном городе, где проживали караимы. В каждом большом крымском городе были школы-мидраши. Крымской караимской общине часто не хватало своим интеллектуалов и они приглашали караимов из Польши, Галичины, Волыни. В первой половине XVII в. в Крым прибыл из Волыни Яков бен Мордехай. В 1709 г. из

Кукизова прибыл Мордехай бен Нисан Кукизов. В середине XVIII в. в Крым прибыл караимский автор-каббалист Симха-Исаак бен Моше Луцкий. В Крым в начале XIX в. устремились амбициозные караимские ученые из Литвы и Польши. Авраам Фиркович, Давид Кукизов, Иосиф-Соломон Луцкий, Мордехай Султанский все эти выдающиеся караимские деятели происходили из Волыни и Галичины. В Чуфут-Кале в 1731 г. была основана караимская типография на деньги караимского мецената Исаака бен Моше Челеби-Синани. В период с 1734 по 1741 гг. там были напечатаны несколько литургических книг. В 1741 г. она прекращает свое существование. В 1804 г. она ненадолго возобновляет свое существование под руководством Шмуэля Ага. В 1794 г. евреям позволили жить до «Черты оседлости». Барон О. Игельстром в камеральном описании Крыма 1784 г. говорил об еврейских домах Чуфут-Кале, Карасубазара, Гёзлёва. В Ак-Месджите жило 32 еврея. Всего раввинистическая община Крыма составляла 600-800 человек. В результате волнений 1777 г. По сведениям караимского хрониста Азари бен Элияху многие караимы Бахчисарайского кадылыка были лишены имущества или были убиты. В 1783 г. многие караимы умерли от чумы. С 1839 г. глава караимов гахам проживал в Евпатории. Караимы поселились в Севастополе, Херсоне, Николаеве, Одессе, Екатеринославе, Бердянске, Киеве, Москве, Санкт-Петербурге. С 1795 г. еврейское население Российской империи было обложено двойным подушным налогом. В 1774 г. караимы Галичины попросили юридически отделить их от раббанитов. В 1790 г. об этом попросили луцкие караимы. Причиной этого была борьба властей с евреями. В указе российского императора от 1855 г. отмечалось, что караимы исповедуют религию «Ветхого Завета», но не признают «Талмуд». В 1827 г. император Николай I принимает решение об призыве евреев в армию. До этого времени раббаниты просто платили откупное в казну. Караимы отправили в Санкт-Петербург представительную делегацию. Иосиф-Соломон Луцкий в 1831 г. написал книгу в Евпатории «Об обстоятельствах избавления Израиля», где было описано миссию Симхи Бабовича и Иосифа-Соломона Луцкого в Санкт-Петербург. За освобождение от призыва в армию караимы платили в казну откупное. Первым караимским гахамом Российской империи стал Симха Бабович. Евреи-раббаниты же были принуждены служить в армии. В 1832 г. крымчаки попытались добиться освобождения от службы в армии, но ничего не получилось. В 1836 г. во время пребывания императора в Бахчисарая крымчаки снова обратились к нему. То, что крымчаки не отказались от Талмуда, послужило причиной того, что за ними была сохранена рекрутская повинность. В 1835 г. было принято «Положение о евреях». В 1843 г. крымчаков переселили в деревню Раатлы-Кой. В 1854 г. однако эта колония была расформирована. В 1861 г. однако правительство позволило крымчакам приобретать землю. В 1829 г. власти запретили неслужащим евреям проживание в Севастополе. Во время Крымской войны караимы в ней участия не принимали. Чуфуткалинский газан Шломо Бейм в 1855-1857 гг. исполнял агентурное задания, шпиона среди крымских татар и выясняя их отношение к властям Российской империи. Сам Шломо Бейм нарушал Шаббат и Йом Кипур. Когда в 1854 г. англичане и французы высадились в Крыму в Евпатории, то 500 семейств караимов покинули город. В 1855 г. в Карасубазаре скончался Симха Бабович. Часть из них поселилась в Чуфут-Кале. При штурме Евпатории в 1855 г. одно из русских ядер застряло в караимской кенасе в Евпатории. В том же 1855 г. умерли лидеры караимских общин Давид бен Мордехай Кокизов и Авраам бен Йосиф-Соломон Луцкий известный больше как Эвен Яшар. С 1859 г. евреям позволили проживать в Севастополе. В 1843 г. на караимов распространили российское гражданство без ограничений. В 1863 г. караимы были уравнены в правах с христианами. В 1874 г. была отменена рекрутская повинность и она была заменена всеобщей воинской повинностью. Караимам пришлось служить в российской армии. В 1865 г. Биньямин Мандельштам скверно отзывался об обычаях проживавших в Симферополе раббанитов. Отмечалось, что местные евреи не знают как молиться правильно и не знают иврита, а молятся на тюркском языке. Для просвещения евреев были основаны

синагоги в Симферополе, Перекопе, Керчи, Евпатории. Туда прибыли еврейские учителя, которые учили крымских раббанитов ивриту и иудаизму. Кроме этих дисциплин еврейские учителя преподавали немецкий, французский, русский языки, математику, историю, географию. Такой учитель получал жалование в 400 рублей. Волна еврейских погромоа 1881-1882 гг. обошла Крым стороной. В 30-х гг. XIX в. основывается новая караимская типография в Евпатории. Инициаторами ее основания были галицкие и волынские караимы – Д.Кокизов, И.-С.Луцкий, А.Фиркович. В типографии печатались как сочинения караимских классиков Аарона бен Йосифа, Элияу Башьячи, Аарона из Никомедии, так и авторов XIX в. – И.-С.Луцкого, А.Фирковича, М.Султанского. В 1841 г. в Евпатории был напечатан трехтомный перевод «Танаха» на тюркском языке еврейским шрифтом. Перевод Библии на тюркский существенно поднял культурный уровень крымских караимов. Шломо бен Авраам Бейм выучил русский язык. После смерти Симхи Бабовича Шломо бен Авраам с 1855 по 1857 гг. был гахамом крымской общины караимов. Одним из заметных караимов стал Авраам бен Шмуель Фиркович. Он был собирателем еврейских рукописей, автором теософских трактатов. В 1872 г. Авраам бен Шмуель Фиркович опубликовал книгу «Авней зиккарон» («Книгу памятных камней»). В ней были опубликованы надгробные надписи с караимских кладбищ. В круг его знакомых входили Д. Хвольсон, Д. Иловайский, Бецалель Штерн и Симха Пискнер, армянский католикос Нерсес, христианские священники, турецкие сектанты денмё, авторитетные раббанитские и крымчакские раввины, крымские татары из Бахчисарая. Авраам бен Шмуель Фиркович был маскилом, то есть караимским просветителем. Он преподавал караимский язык и караимизм в Луцке, Стамбуле, Евпатории. Однако Авраам бен Шмуель Фиркович подделывал рукописи. Вместе с тем Авраам бен Шмуель Фиркович никогда не говорил о караимах как о потомках хазар. Он считал караимов потомками евреев, которые были под властью Ахеменидов. Караимы исповедуют неталмудический иудаизм и непричастны к распятию Христа. Такого же мнения были И. – С. Луцкий, М. Султанский, С. Бейм, А. Гидалевич. Постулаты о хазарском происхождении караимов были сформулированы русскими востоковедами В. Григорьевым и В. Смирновым, а также караимом-востоковедом С. Шапшалом. Для изучения караимских архивов в Крым приезжали Д. Хвольсон, Э. Адлер, И. Черный, А. Гаркави, И. Маркон, Н. Костмаров, Д. Иловайский. После 1881 г. усиливается еврейская эмиграция в Крым. По переписи 1897 г. в Крыму проживало 28,3 тыс. еврея-раббанита. Практически в каждом городе полуострова проживали раббаниты-крымчаки, ашкеназы, караимы. В 1914 г. в Крыму уже проживало 40-45 тыс. раббанитов. В 1905 г. в Евпатории, Симферополе, Севастополе, Феодосии и Керчи произошли еврейские погромы. В 1894 г. в Карасубазаре было открыто «Караимское духовное училище». К концу XIX в. караимы использовали караимский, иврит, крымскотатарский для общения и для контакта с властями русский. В 1896 г. Серая Шапшал издал брошюру «Караимы в Крыму». Тогда С. Шапшал был студентом восточного факультета Санкт-Петербургского университета. В ней он развил тезисы В. Григорьева и В. Смирнова о хазарском происхождении караимов. В 1915 г. его избрали на должность Одесского и Таврического гахама. В 1912 г. между раббанитами и караимами развернулся спор касательно принадлежности мангупских синагоги и кладбища. Т. Леви-Бабович и Ю. Кокизов утверждали об их караимском принадлежности. В 1899 г. в Палестину совершил поездку гахам караимов Хаим Хизкияу Медини. В 1914-1917 гг. караимы переживали тяготы Первой мировой войны. Во время революции в 1918 г. от рук большевиков гибнут художник М. Казас, купцы А. Казас, Е. Кефели, И. Прик, фабрикант А. Кефели, директор «Сельскохозяйственного банка» Б. Бобович, один из совладельцев Симферопольской кондитерской фабрики М. Шишман. После того как немцы и украинцы изгнали из Крыма большевиков то краевое крымское правительство возглавлял караим Соломон Крым. Министром в его правительстве был Мордехай Винавер. В 1919-1920 гг. когда в Крыму правили русские белые, то положение караимов было сложным. Они переживали гонения со

стороны А. Слащева. Были убиты Ф. Шполянская, Д. Караев, Е. Жигалина, Н. Слуцкий. Во время Гражданской войны количество евреев в Крыму достигло 150 тыс. Центром еврейской жизни в Крыму в это время стал Симферополь. Еврейскую самооборону в городе организовал Иосиф Тромпельдор. Развивалось движение халуцим. После занятия Крыма большевиками в ноябре 1920 г. снова начались еврейские погромы. В результате большевистского террора и голода 1921-1922 гг. в Крыму осталось 45 тыс. евреев. Другие выбрали эмиграцию. Соломон Крым выехал во Францию и в 1923 г. приютил у себя В. Набокова. Накануне Второй Мировой войны в Крыму жило 58 тыс. иудаистов из которых было 7 тыс. караимов. Караимы во время войны проживали в Киеве, Евпатории, Краснодаре, Песчанокопском, Луцке избежали погромов со стороны нацистов. Этому способствовало то, что караимы считали себя потомками хазар, то есть были сторонниками тюркской гипотезы своего этногенеза. Свою роль сыграли публикации С. Шапшала, Ш. Фирковича, А. Мордковича. Когда советские войска в 1944 г. вошли в Крым там было менее тысячи ашкеназов и крымчаков. После 1948 г. евреев преследовали в Советском Союзе. По всесоюзной переписи в 1989 г. в Крыму проживало 15 тыс. евреев, 1,5 тыс. караимов и 600 крымчаков. В 1989 г. при Крымском отделении украинского Фонда Культуры возникает организация караимов «Бирлык» («Единство»). Во всем мире сейчас проживает 30 тыс. караимов. В XV в. большая община караимов жила в Киеве. В 1649 г. была издана историческая поэма «Каранхы Булут» («Черная туча») Йосефом бен Ешуа Старшим из Деражно. Там описывались события «Хмельниччины». Он бежал в Луцк, а оттуда в Тракай, где в 1655 г. стал улуу газаном. Талантливым караимским поэтом был Зехария Абрахамович живший в 1878-1903 гг. в Галиче. В 20-х гг. XX в. караимы Луцка были увлечены сионизмом. Его стихи были изданы в 20-30-х гг. XX в. Между мировыми войнами в Тракае жило 300 караимов, в Вильнюсе – 250, в Галиче – 130, в Луцке – 70. В 1918 г. Сера Шапшал прежний глава крымских караимов эмигрировал в Стамбул. В 1841 г. М. Тиришкан издал на тракайском диалекте караимского языка Библию. В 1890 г. в Вильнюсе была издана книга «Ранне Паллет». В 1904 г. в Киеве на тракайском диалекте караимского языка кириллицей была издана книга караимских песен. В 1913-1914 гг. И. Шпаковский в Вильнюсе издал «Караимское слово». В 1911-1912 гг. либеральный журнал «Караимская Жизнь» издавался в Москве. В 20-30-е гг. XX в. в Вильнюсе и Вроцлаве издавался журнал «Mysl karaïmska». В деятельности журнала принимали участие караимские ученые С. Шапшал и Т. Леви-Бабович. В 1922 г. в Тракае жило 203 караима. В период с 1921 по 1982 гг. улуу газаном Трок был Шемая бен Авраам Фиркович. Тракайские караимы использовали караимский как язык повседневного общения. В Тракае жила караимская поэтесса Л. Поземська (Лобанос). В Луцке издавалась газета «Карай атвазы» (Голос караимов). С 1924 г. в научной печати появляется термин караимский язык, который раньше называли татарским. Предполагалось, что в диаспоре у караимов был северный (Тракай) и южный (Галич и Луцк) диалекты. В 1934-1939 гг. издавался в Литве караимских альманах «Орманах». В Вильнюсе издавался журнал «Сахысызмыш» («Наша мысль»). В Тракае издавался «Досту Карахнин» («Приятель караимов»). В 1957 г. С. Шапшал в караимском языке выделял северо-западный (караимы Тракая, Вильнюса, Луцка и Галича) и крымский диалекты. В Литве караимы жили в Биржае, Круонисе, Науяместисе, Паневежисе, Пасвалисе, Пумпенае, Шалочае, Пушалотасе, Жаслияе, Жажмариае, Свентежерисе, Сете. В Тракае в межвоенный период было создано два караимских спортивных общества. На польском и караимском издавался журнал «Приятель караимов». В 70-80-х гг. XX в. караимы в Польше и Литве издавали журналы «Джош» и «Авазымыз». В 1997 г. в Литве насчитывалось 257 караимов. В 1979 г. в Литве жило 352 караимов. В Галичине караимы жили в Кукизове (Красный Остров), Самборе, Бережанах, Тысменице, Жовкве, Львово, на Волыни в Луцке и Деражне. Из Луцка происходил Авраам Фиркович. Сейчас караимы возвращаются к своим еврейским корням. Одним из ярких ученых [Кизилов 2011, с. 13-318; Потехин 2016; Прохоров 2018, с. 91-102; Прохоров 2021, с.

629-655; Леви-Бабович 1913, с. 11-31; Синани 1870, с. 12-295; Ткачев 2023, с. 143-153; Фельдман 2016, с. 118-127; Чижова 2003, с. 23-105; Штанько 2019, с. 129-136; Aknezier 2003, p. 729-758; Aknezier 2018, p. 50-312; Ankori 1959, p. 3-452; Harviainen 2003a, p. 633-656; Harviainen 2003b, p. 827-854; Kizilov 2015, p. 69-72, 79-82, 87-88, 109-133, 163-166, 311-321, 378-389; Miller 2003, p. 819-826; Shapira 2003a, p. 657-708; Shapira 2003b, p. 709-728].

Выводы. Основу караимизма как течения в иудаизме заложил Анан бен Моше в VIII в. Реальным основателем караимизма как религиозного течения Биньямен бен Моше Нахаванди в IX в. Вольнолюбивые идеи караимизма получили популярность среди евреев и на апогее популярности караимизма это течение исповедовало от пятой части до трети еврейской диаспоры. Из среды караимов происходили многие выдающиеся еврейские ученые. Окончательное оформление караимского канона произошло в XII-XIII вв. Народ караимов оформился из части еврейских мигрантов в Крым. Появление караимской общины в Луцке можно датировать началом XIV в., а в Галиче и Тракае в конце XIV в. Караимы Крыма поддерживали связи с караимами Волыни, Галичины и Литвы. В Крымском ханстве караимы имели привилегии не служить в войску и занимались ростовщичеством. Центром караимской жизни в Крыму был Чуфут-Кале. После аннексии Крымского ханства русскими караимы стали подданными Российской империи. Делами караимов занималось «Духовное управление караимов Таврии и Одессы». Караимы в Российской империи желали получить статус отдельный от евреев. Вместе с тем, караимские ученые, такие как А. Фиркович не отрицали свое еврейское происхождение. Формирование тюркской идентичности караимов и гипотезы о хазарских предках караимов произошло в XX в. благодаря работам С. Шапшала и С. Шишмана. Благодаря этому караимы избежали Холокоста. Современная караимская община живет в Тракае, Луцке и Крыму. Среди современных караимов заметно возвращение к их еврейским корням.

ЛИТЕРАТУРА

1. Кизилов М.Б. Крымская Иудея. Очерки истории евреев, хазар, караимов, крымчаков в Крыму с античных времен до наших дней. Симферополь, Издательство Доля, 2011. 336 с.
2. Потехин Д.М. Караимы: история и современность // Общество: философия, история, культура. Краснодар, ИД Хорс, 2016. <https://cyberleninka.ru/article/n/karaimy-istoriya-i-sovremennost>
3. Прохоров Д. Иудейские общины в Крымском ханстве: правовой статус и основные занятия населения Крымское историческое обозрение. № 2. Казань, Академия наук Республики Татарстан, 2018. С. 91-102
4. Прохоров Д. А. Изучение истории крымских караимов в отечественной и современной историографии // Материалы по археологии, истории и этнографии Таврии. Вып. XXVI. Симферополь, Крымский федеральный университет имени В. И. Вернадского, 2021. С. 629-655
5. Леви-Бабович Т. С. Очерк возникновения караимизма. Севастополь, Электронпечатня Д. Харченко, 1913. III, 31 с.
6. Синани И. История возникновения и развития караимизма. СПб., Типография Дома призрея, 1890. 295 с.
7. Ткачев А. С. История создания и деятельности Таврического и Одесского караимского духовного правления (по материалам Государственного Архива Республики Крым) Ученые записки Крымского федерального университета им. В. И. Вернадского. Серия Исторические науки. Т. 9 (75). № 3. Симферополь, Крымский федеральный университет имени В. И. Вернадского, 2023. С. 143-153.
8. Фельдман Д. З. Документы РГАДА по истории крымских караимов XVIII-XIX вв.: опыт архивного исследования // Ученые записки Крымского федерального университета им.

- В. И. Вернадского. Серия «Исторические науки». Т. 2 (68). № 4. Симферополь, Крымский федеральный университет имени В. И. Вернадского, 2016. С. 118–127.
9. Чиждова Л. В. Караимы // Тюркские народы Крыма: Караимы. Крымские татары. Крымчаки. М., Наука, 2003. С. 12-135
 10. Штанько О. Два документи до історії караїмів 1615 р. Українознавство. № 4 (73). Львів, Інститут українознавства ім. І. Крип'якевича НАН України, 2019. С. 129-136
 11. Aknezier G. The History of the Crimean Karaites During the Sixteenth to the Eighteenth Centuries //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources. Leiden-Boston: Brill, 2003. P. 729-758
 12. Akneizer G. Historical Consciousness, Haskalah, and Nationalism among the Karaites of Eastern Europe. Leiden – Boston: Brill, 2018. XVIII, 369 p.
 13. Ankori Z. Karaites in Byzantium. The formative years, 970-1100. New York: AMS Press, 1959. XIV, 547 p.
 14. Harviainen T. The Karaites in Eastern Europe and the Crimea: An Overview //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources, Leiden-Boston: Brill, 2003.P. 633-656
 15. Harviainen T. The Karaites in Contemporary Lithuania and the Former USSR //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources, Leiden-Boston: Brill, 2003.P. 827-854
 16. Kizilov M. The sons of scripture. The Karaites in Poland and Lithuania in the Twentieth Century. Berlin – Munich – Boston: De Gruyter, 2015. XVII, 527 p.
 17. Miller Ph. The Karaites of Czarist Russia, 1780-1918 //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources, Leiden-Boston: Brill, 2003.P. 819-826
 18. Shapira D. The Turkic Languages and Literatures of the East European Karaites //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources, Leiden-Boston: Brill, 2003. P. 657-708
 19. Shapira D. Beginnings of the Karaite Communities of the Crimea Prior to the Sixteenth Century //Karaite Judaism. A guide to its history and literary sources. Leiden-Boston: Brill, 2003.P. 709-728
 20. Szyszman S. Le Karaïsme. Ses doctrines et son histoire. Lausanne: L'Age D'Homme, 1980. 258 p.

Daxil oldu: 10.03.2025

Qəbul edildi: 11.04.2025